

V. О Боге в отношении Его к миру и человеку.

1. Бог как Творец мира

Сущность христианского учения о творении состоит в том, что Бог создал этот мир из ничего (греч. οὐκ ἔξ ὄντων, лат. ex nihilo). при творении ничего не было, и Он не нуждался для сотворения мира ни в каком материале. Весь мир Он создал по мановению Своей воли. **Свят. Феофил Антиохийский** пишет: *«Что великого, если Бог создал мир из готовой материи? И человек-художник, если получит от кого вещество, делает из него, что захочет. Могущество же Бога обнаруживается в том, что из ничего творит, что хочет»* Христианское учение особо подчеркивает, что Бог, не нуждаясь в исходном материале, творит мир не только по его формам, но и по веществу. **Свят. Василий Великий** пишет: «Бог, прежде чем существовало что-либо из видимого ныне, положив в уме и подвигшись привести в бытие несущее, вместе и помыслил, каким должен быть мир, и произвел материю, соответственную форме мира».

Непосредственно о творении из ничего говорится на страницах Библии только один раз и притом во второканонической книге: Посмотри на небо и землю и, видя все, что на них, познай, что все сотворил Бог из ничего... (2 Мак.7:28). В смысле творения из ничего могут быть поняты и слова ап. Павла, говорящего, что Бог называет несуществующее как существующее (τὰ μὴ ὄντα, ὡς ὄντα) (Рим.4:17; ср.: Евр.11:3).

В связи с учением о творении может возникнуть следующий вопрос: «Если Бог творит мир из абсолютного ничто, то что было вне Бога до сотворения?» Однако сама постановка такого вопроса некорректна, поскольку понятия «до», «вне» предполагают акт сотворения. Только с сотворением мира возникают время и пространство как формы существования мира, понятия «до» и «вне» определяются категориями времени и пространства, поэтому вопрос о том, что было вне Бога, до того как Он сотворил мир, абсурден.

Если мир сотворен из ничего, то какие следствия имеет этот факт для самого мира и для Бога? Для Бога это означает, что Он не нуждается в существовании мира. Возникновение мира ничего к бытию Бога не добавляет и ничего от Божественного бытия не отнимает. Что же касается твари, то, имея начало, она уже в силу своего происхождения обречена на то, чтобы быть изменяемой, т. е. подверженной переходу из одного состояния в другое. По словам **В. Н. Лосского**, тварь «не имеет никакого обоснования ни в самой

себе, как созданной из ничего, ни в Божественной сущности, ибо никакая необходимость не побуждала Бога творить»

Разрушение мира, которое совершится в конце времен, не будет возвращением этого мира к небытию. *Священное Писание* говорит, что на смену ныне существующему миру явятся новое небо и новая земля (*Откр.21:1; 2 Пет.3:13*), т. е. творение преобразится и перейдет на новый уровень своего существования, но ни в коем случае не исчезнет.

Основные возражения против учения о творении мира из ничего

Любое из таких возражений можно рассматривать как пересказ одного из следующих трех аргументов.

1. **«Из ничего ничего не бывает»** (*ex nihilo nihil fit*, древняя латинская философская аксиома). В действительности это выражение означает, что ничто не возникает без причины. Христианское же учение вовсе не утверждает, что возникновение мира беспричинно. Мир имеет причину, причем Причину абсолютную, в Лице Самого Бога.
2. Мир несовершенен: если Бог сотворил мир по Своей воле, из ничего и никакая сила не ограничивала Его творческого действия, то откуда же тогда в мире возникает зло? На это христианская теодицея (учение об оправдании Бога) отвечает, что Бог не есть творец зла. Мир, как бытие тварное, является конечным и ограниченным, т. е. не обладает полнотой совершенства. В мире имеют место свободные, разумные существа, свобода же в сочетании с ограниченностью заключает в себе возможность злоупотребления. Злоупотребление свободой со стороны разумных существ является причиной существования зла в мире.

Мир духовный, или ангельский

Само слово «ангел» (ἄγγελος) в переводе с греческого буквально означает «вестник». Таким образом, значение этого слова указывает не на природу ангелов, а на исполняемое ими служение.

Точных указаний на время сотворения ангелов Священное Писание не дает. В святоотеческих текстах встречаются различные мнения о времени сотворения ангелов.

Согласно первому, ангелы сотворены прежде вещественного мира. Это мнение наиболее широко распространено, оно вошло в катехизисы и пособия по догматическому богословию. Его разделяли свят. *Василий Великий*, свят. *Григорий Богослов*, свят. *Иоанн Златоуст*, свят. *Амвросий Медиоланский*.

Согласно другому мнению, ангелы сотворены одновременно с сотворением видимого мира. Так полагал, например, блаж. Феодорит Киррский. Эта позиция обосновывается тем, что ангелы, как сотворенные сущности, для своего существования нуждаются в месте, а место предполагает наличие пространства как формы существования тварного бытия. Таким образом, вопрос о времени сотворения ангелов относится к области богословских мнений. Однозначно можно утверждать только то, что ангелы сотворены не позднее четвертого дня, а следовательно, не могли быть сотворены вместе с человеком или позже него.

Духовность и бестелесность

В *Евр.1:6-7* ангелы прямо называются «духами». В Священном Писании ангелы предстают как существа, имеющие духовную природу.

В *Кол.1* ангелы называются невидимыми, поскольку им не свойственна грубая телесность. Господь по Воскресении говорит: *...дух плоти и костей не имеет (Лк.24:39)*. Однако, несмотря на то что мы называем ангелов духовными и бестелесными, в Священном Писании они всегда предстают в каких-либо чувственных образах, чаще всего в образах человеческих.

В середине XIX в. в Русской Церкви имел место богословский спор между *свят. Игнатием (Брянчаниновым)* и *свят. Феофаном Затворником* о телесности ангельской природы. Свят. Феофан отстаивал точку зрения, согласно которой ангелы совершенно бестелесны, а свят. Игнатий защищал мнение об относительной телесности ангелов¹³. Этот вопрос в Православии не догматизирован, и никому не запрещено держаться любого из этих мнений.

Небесная иерархия

Слово «*иерархия*» (греч. *ιєραρχία*) в современном русском языке часто употребляется в несобственном смысле. Иерархией называется всякое соподчинение, например так может называться структура государственной власти. Но буквально греческое слово «*иерархия*» означает «*священноначалие*», и употреблялось оно свв. отцами только по отношению к «*священному чину*» — т. е. ангельскому миру и Церкви.

В Священном Писании упоминается девять ангельских чинов: **серафимы** (см.: [Ис.6:2](#)), **херувимы** (см.: [Быт.3:24](#); [Исх.25:18-22](#); [Пс.47:79, 98](#); [Ис.36:16](#); [Иез.1:10](#); [Откр.4:6-8](#) и т. д.), **силы** (см.: [Еф.1:22](#); [Рим.8:38](#)) и др.

Престолы, начала, господства и власти упоминаются трижды у ап. Павла (см.: [Кол.1:16](#); [Еф.1:21, 3:10](#)). **Архангелы** упоминаются в 1 [Сол.4](#) и [Иуд.1:9](#). Просто об **ангелах** говорится в [Рим.8:38](#); 1 [Пет.3:22](#).

В окончательном виде классификация ангельских сил появляется в произведениях, надписанных именем Дионисия Ареопагита, ученика ап. Павла

девять ангельских чинов разделяются на три триады (по нисходящей):

Епархия: *серафимы, херувимы, престолы.*

Метархия: *господства, силы, власти.*

(Без названия): *начала, архангелы, ангелы.*

Неизвестно, исчерпываются ли все ангельские чины теми девятью чинами, которые упомянуты в Священном Писании, или существуют и другие ангельские лики.